

از افادات
مرحوم عالم ربانی

آقای آقا میرزا هاشم اشکوری رشتی

بکوشش

عالم فاضل بزرگوار حاج شیخ محمد حسین فاضل تونی

استاد دانشگاه تهران



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

۲۲

۰۶۲

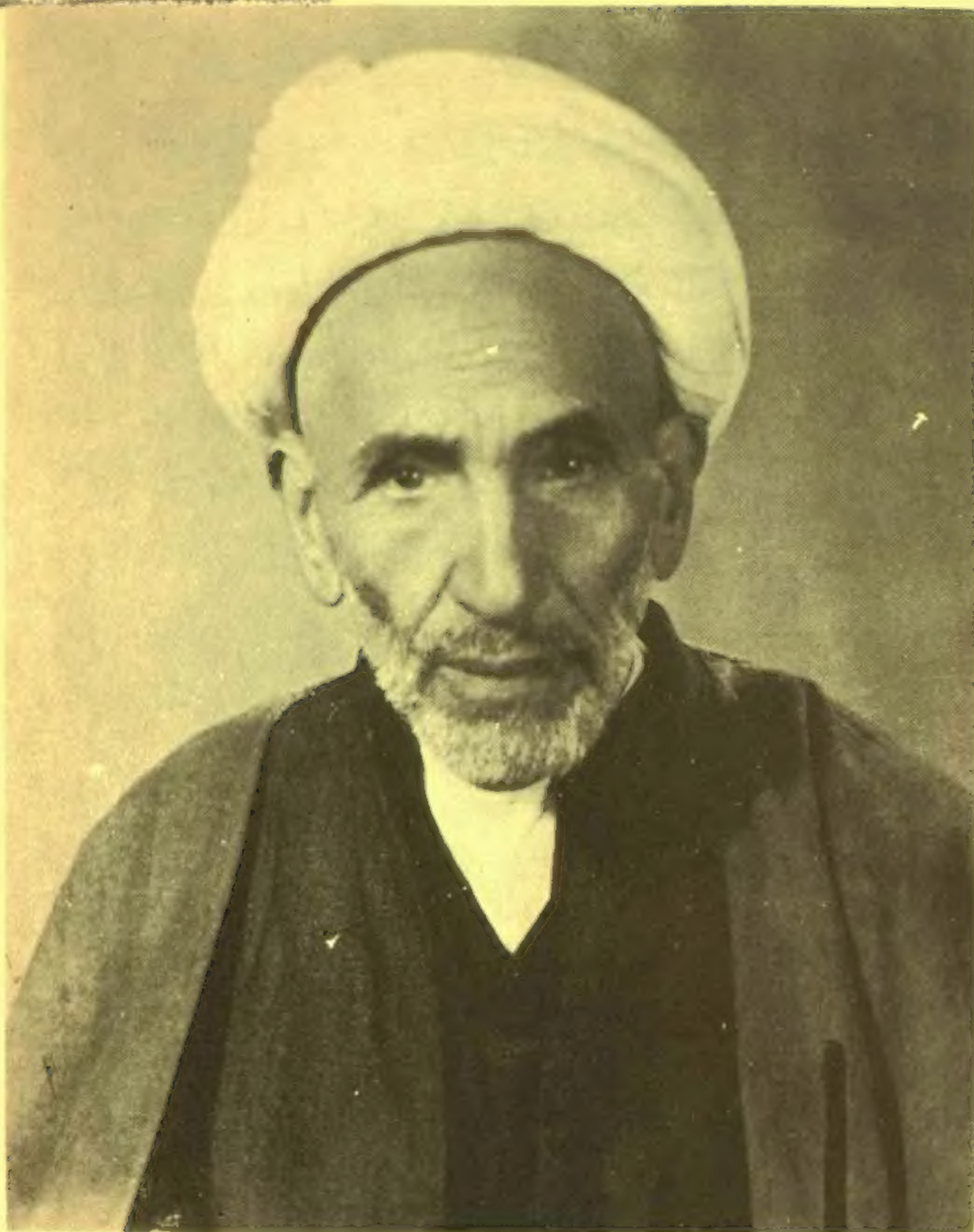
س



درد فتر کتب کتابخانه ملی

شماره ۲۲۰۶۲

گیت سر دین



تصویر استاد مرحوم ، فاضل تونی



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران



بسم الله الرحمن الرحيم

این رساله از جمله نوشته جات مرحوم دانشمند اسناد الاساتید
دانشگاه تهران عالم فاضل بزرگوار حاج شیخ محمد حسین فاضل تونی است
که در سال یکهزار و دوپست و نود و هشت قمری در تون که فعلاً اسم
آن محل فردوس است متولد گردیده و در سال یکهزار و سیصد و هشتاد
قمری در طهران وفات نموده و در قم نزدیک قبر مرحوم میرزا ابوالقاسم قمی
صاحب کتاب قوانین بخاک سپرده شدند و این رساله از افادات استاد
خود مرحوم عالم ربانی آقای آقا میرزاهاشم اشکوری رشتی است کافی اخر
الرساله مررها با نام اللههم احشرها مع محمد و اله
الطیبین الطاهرین

وقف است



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لما ثبت وحقق بالبرهان العرشي ان طبيعة الوجود والوجود المطلق
 المحض هو الواجب تعالى وهو المأخوذ بلا شرط لا ما قيد بالاطلاق فهو
 المجرد من القيود المأخوذة بشرط والمحض هو الخالص من كل شيء وهذا
 الوجود خالص من كل قيد واعتبار فلا مجال للاعتبارات فيه اصلاً حتى
 عن هذا الاعتبار فلا يشوبه شيء من اللواحق فهو بهذا الوجه والاعتبار
 لا تركيب فيه ولا كثرة بل لا اسم له من الاسماء الحقيقية ولا رسم
 اذ الاسم على اصطلاح العرفاء والمحققين هو الذات باعتبار معنى من
 المعاني وتعيين وتعيين من التعيينات يسمون ذلك المعنى
 بالصفة والنعت وحيث لا اعتبار مع الذات اذ قد علمت انها
 بهذا الاعتبار هو المطلق من غير اعتبار شيء من التعيينات فلا صفة
 ولا نعت فلا اسم فيكون مجرداً عن سائر احكام الاسماء واما الرسم
 فهو بالخواص وهي صفات خاصة بالشئ وحيث لا صفة مطلقاً
 فلا صفة خاصة فاؤل المقامات والاعتبارات العرفانية هو
 ذلك الاطلاق المستقيم عند القوم تارة بغيب الغيوب واخرى
 بالهوى المطلقة ولا بحث عنه ولا اشارة اليه اذ لا تعين له



عقلاً ولا وهماً وكل معلوم مشار إليه بالإشارة العقلية ومنعین عقلاً
 نعيناً يفتضيه حال العاقل واول ما يعتبر فيه من المعاني هي الوحدة
 الحقيقية الذاتية وهي التي لا يعتبر في مفهومها ما يشعر بتعدد الوجه
 والاثنية اصلاً حتى ان عدم اعتبار الكثرة غير مقيد في مفهومها
 لما فيها من الاشعار بمقابلتها للكثرة وبعبارة اخرى الوحدة
 الحقيقية هي التي لا تتوقف على مقابلة كثره ولا يتعطل في مقابلة
 كثره اي لا يتوقف تحققها في نفسها ولا تصورها في العلم الصحيح
 المحقق على تصور مغاير او ضد لها كالكثرة في التحقق او العلم ولو كان
 متوقفاً كانت الوحدة غير حقيقية بل عددية كما هي المنصورة في
 الازدهان المحجوبة وقول بعض الاكابر كون الواحد واحداً لنفسه
 فحسب من غير تعطل ان الوحدة صفة له او حكم بل كونه هو لنفسه هو
 وليس بين غيب الهوية وهذا الثعين فرق غير نفس الثعين انتهى
 اشارة الى الوحدة الحقيقية الذاتية وهي منشا كونه واحداً في صفاته
 وافعاله فالذات الالهية بهذا الاعتبار لها الاحاطة التامة التي لا يشذ
 عنها شيء من المراتب ويسهل في جميع المتقابلات من المتناقضات
 والمتضادات وغيرها لاشتمالها بالذات على جميع الموجودات واحداً
 كان او كثيراً فكما يشتمل على جميع اقسام الوحدة يشتمل على جميع انحاء الكثرة
 فهي الجامع بالذات بين سائر المتقابلات وبهذا الاعتبار يقال لا ضد



ولاند للمحقق وأنه واحد بلا عدد أي لا بوحدة يضادها الكثرة وهي الاصل
 في العدد ومما ذكر يظهر معنى كلام زين العابدين ع الله لك وحدانية
 العدد فافهم وتذكر فالذات من حيث انصافها بتلك الوحدة الحقيقية
 تقتضي تعييناً يسمى في الاصطلاح بالنعين الأول وبالْحَقِيقَةُ المَحْدِيَّةُ اُخْرَى
 وعلمت ان هذا النعين هو النعين الاحاطي الشمولي ولهذا الوحدة الحقيقية
 التي هي عين النعين الاول على اصطلاح اعتبار ان احدهما سقوط الاعتبار
 كلها وبه يسمى الذات احداً ومنعطفه بطون الذات وخفاؤها وازليتها
 واطلاؤها وهو اول المراتب العلوية المسمى بمرتبة الجمع والوحدان والمعتبر
 عنها بحقيقة الحقائق ومقام النعين الاول وحضرة الجمع عند جمع
 وان كان كثيراً ما يطلق حضرت احد بذات الجمع وحقيقة الحقائق
 والنعين الاول على ما اشرنا على الوحدة المذكورة الشاملة
 للاحادية والواحدية فتدبر وبالجملة فالاحدية سقوط كافة الاعتبار
 فنسبة اسم الاحد الى السلب اخى من نسبته الى الثبوت وثانيتها
 ثبوت الاعتبار الغير المتناهية مع اندراجها في اول رتبة الذات
 اندراجاً حقيقياً أصلياً وتحقيق تفصيل اكثر تعييناتها في هذه الرتبة
 الثابتة وبه يسمى الذات واحداً اسماً ثبوتياً فتعلق الواحدية بظهور
 الذات واعتبار النسب المندرجة في اول الرتبة وبهذا الاعتبار تصير
 الذات منشأً للاسماء والصفات ومن هذه الجهة قد تسمى بالواحدية



الاجمالية فينشان هذه الجهة الوحدة ايمان الكثرة فنسبة الواحدية الى
 الثبوت لا السلب ولا مغايرة بين الاعتبارين في الحقيقة والوجود اذ لا
 كثرة ثمة بالفعل ولذلك حكم بعض الاكابر بان الواحد الاحد انهم واحد
 مركب كعلبك وبالحمله هذا الاعتبار الثاني هو اول النعينات المنعقدة كما
 عنوان به الشيخ صدر الدين في النصوص حيث قال في اول النصوص
 نسبة الوحدة الى الحق والمبدئية والتأثير ونحو ذلك انما يصح وينضاف
 الى الحق باعتبار النعین واول النعینات المنعقدة النسبة العلمية الذاتية
 لكن باعتبار تميزها عن الذات الامتياز النسبي لا الحقيقي وبواسطة
 النسبة العلمية الذاتية بتعقل وحدة الحق وجوب وجوده ومبدئيه
 انتهى وتوضيح هذا الكلام وتبيين هذا الاعتبار الثاني بتوقف على نقل
 عبارة اخرى منه وفي الهار يتز مع اشتمالها على تعيين المراتب وفوائد
 اخرى عزيزة قال فيها تعين الحق بالوحدة هو باعتبار نال لا تعين والاطلاق
 وبلا اعتبار الوحدة المذكورة اعتبار كون الحق يعلم نفسه بنفسه في نفسه
 وهو ينال الاعتبار المتقدم المفيد تعقل الوحدة من كونها واحدة فحسب
 فان الحاصل منه ليس غير نفس النعین لكنه بالفعل لا بالفرض التعقلي
 واعتبار كونه يعلم نفسه بنفسه في نفسه يفيد ويفتح باب الاعتبار
 وهذا عند المحققين مفتاح مفتاح الغيب المشار اليها في الكتاب العزيز
 وهذا المفتاح عبارة عن النسبة العلمية الذاتية لكن من حيث امتيازها
 النسبي لا الحقيقي لان حيث انها صفة قائمة بالحق كما توهمه من قال



بزيادة الصفات ولا باعتبار الاعداد اذ لا نسبة للحق من تلك الحقيقة ولا
 وصف له فللنسبة العلمية مقام الواحدية التالية للاحادية التي تلي الاطلاق
 المجهول الغير المتعين ومن حيث هذه النسبة العلمية يتعلق بمبدأ الواجب
 وكونه واجب الوجود ومنه ينضج الاعبارات فالحق متعقل في مرتبة هذا
 اللازم العلمي سائر اللوازم الكلية التي اولها الفيض الوجودي اي المنسبط
 على جميع الممكنات ولوازم تلك اللوازم هكذا منازلة الى غير النهاية
 واذا اعتبرت منضجاً انتهت الى اللازم الاول المعبر عنه بالنسبة
 العلمية وهذا التعقل الالهى اذ لا يدى على وتيرة واحدة والماهيات
 صورها ثم تعقل الكثرة الاعبارية في العرصة العلمية باعتبار امثالها
 عن الذات لا يقدح في وحدة العلم فانها تعقلات متعينة من العلم فيه
 وهي من حيث تعقل الحق مستهلكة الكثرة في وحدته وشأنها حالئذ شأنها
 فالكثرة من حيث امثالها بحقائقها انتهى نامل في مطاوعها حتى يظهر
 لك مطالب عالية وهذا الاعبار الثاني هو المسمى بالثعبين الثاني وحضرة
 الارتسام والمعاني وفي هذا الثعبين ظهر الحق بصورة تفصيل حقيقي علمي
 ووجودي نسبي اسامي وبصورة اجمال حقيقي وجودي ونسبي علمي
 فالاسماء في الثعبين الثاني مفصلة مما يزه مفهوماتها وجوداتها
 النسبة الوصفية وكلبائها مجمل بالقياس الى جزئياتها فهذا التفصيل
 في هذا الثعبين علمي ووجودي بالنسبة الى موجد العالم وعلمي غير وجودي
 بالنسبة الى فهم الممكنات وشهودهم وكلما تضمنه اجمالاً وتفصيلاً غيب
 وباطن بالنسبة الى المراتب الكونية واهلها واول مراتب الظهور بالنسبة



الى الغيب الذاتى المطلق وعبر بعض الاكابر عن هذه المرتبة بمرتبة شهود
نفسه بنفسه في مرتبة ظاهره في الاولى باسمائه الاصلية وبالجملة فهذا
التعين صورة التعين الاول واركانه مظاهر الغيب التى فى التعين الاول وهى
العلم والحياة والارادة والقدرة على نحو الاطلاق وعدم التميز الوجودى والمفهوى
وانما تميزها فى التعبير كعبارة العلم والقدرة وهو المراد من قولهم وكان مفاتيح
الغيب واعتبارات الواحدية كتفصيل نسبى بلا غير به بينها انتهى اى بلا
غيره هناك اى فى التعين الاول فى الوجود لا فى المفهوم فامتهات صفات
الالوهية كالظلال والسدنة لمفاتيح الغيب وهى اى مفاتيح الغيب
الاسماء الذاتية وامتهات اسماء الالوهية كالحياة والعلم والارادة والقدرة
من حيث هى اى بما هو عام النسبة اى المتقابلان هى اسماء الذات تدبر
تعرف الفرق بين الاسماء الذاتية وبين اسماء الذات لئلا تقع فى غلط
وغلط بالتوصيف ومما ذكرنا سابقا نقدر بالاضافة على جمع اختلاف
الكلمات فى تعيين اولية المراتب ولولا مخافة الاطناب لفصلت الكلام
لكن لا يتحمل المقام بازيد من هذا وما ذكرنا فيه كفاية للمسترشد والمرشد
المرشد فاذا تأملت فيما ذكر علمت ان ذاته تعالى هو الوجود المطلق
والهوية الذاتية المطلقة بحقيقتها الاطلاقية وذاتها الاحدية
لا يعلم ولا ينحصر ولا يحد ولا يتناهى وهو معنى كبريائه تعالى وكل معلوم
بما لم يميز عن غيره ومنعك معرفة كل عارف والذى يمكن ادراك
حكمه من الحق انما هو مرتبته التى هى الالوهية واحديتها لانه ذاته
ولا احاطة صفاته فالاحاطة بالحق متعذرة وليس فى قوة المفيد



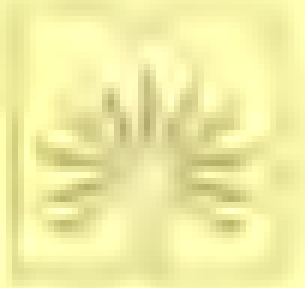
ان يعطى غير ما يقتضيه تعييده فكان منتهى حكم حاكم فيه بحسبه لا بحسب
الحق من حيث هو لنفسه وما لم يتعين منه اعظم واجل مما تعين عنه الحاكم لان
نسبة المطلق الى المفيد نسبة ما لا يثنى الى المتناهي بل لانسبة ما تعين في مداركنا
منه تعالى وبين ما هو عليه من السعة والاطلاق والعظمة وقد قال اكمل الخلق
لما سئل عن رؤيته نوراني اراه وقال لا احصى ثناء عليك ولا ابلغ كل ما فيك
وقال نعم منبها على ذلك وشفقة ورحمة على العباد ويحذر كرم الله
نفسه والله رؤف بالعباد وما او تبت من العلم الا قليلا فما ظنك بما
ليس بعلم وقال عيسى عم ولا اعلم ما نفسك وهو روح الله ومن
المقربين باخبار الله واقرب الاشياء اليه نسبة روحه ولهذا نهى
النبي عن الخوض في ذات الله وهذا احد وجوه الجهل بالذات اي
الهوية الغيبية الاطلاقية اي الجهل بالذات مجردة عن المظاهر
والمراتب والوجه الاخر عدم العلم بجميع ما انطوت الذات عليه من
الامور الكامنة في غيب كنهها التي لا يمكن تعينها وتطويرها دفعة
بل بالتدريج وقيل ربما يكون في الحضرة العلمية الازلية امور باطنة
كلية اوجز به لم يتعين بعد لا في المرتبة الثانية والحضرة العلمية
والعلمية ولا في اللوح المحفوظ فلا يعلم شئ منها الا بعد تعينه
ودقوعه في الخارج وهي ابطن بطون الغيب واليه ينظر قوله
تعالى ما ادرى ما يفعل بي ولا بكم وقوله ص ليت رب محمد لم يخلق



محمد مع انه عم كلما تعين من حالة في الحضرة العلمية والروح المحفوظ
 على بصيرة من ربه وكان يقول اعتقادا عليها آدم ومن دونه تحت لوائ
 ولا فخر وامثال ذلك وأكثر ما يحترم الدعاء من الامور الغيبية انما يكون
 من هذا القبيل فان ما عده ليس الا المكتوب الثابت المقسوم في الحضرة
 العلمية فالوجود الالهي والحكم الجمعي الذاتي في كل عين ومرتبة تجلي خاص
 و سر لا يمكن معرفته الا بعد الوقوع ولا يكفي معرفة حالة عليه التي قبل
 انصافها بالنور الوجودي ودون حصول الاجتماع التوجهي الاساسي
 والقبول الكوني بالفعل وادراكه ظاهرا وما قبل من ان الكمل لهم الجمع والاعطاء
 بالتجلي الذاتي وحكم حضرت احديّة الجمع فلا يتفقدون بذوق ولا معتقد
 ويتفقدون ذوق كل ذاتي واعتقاد كل معتقد ويعرفون وجه الصواب
 في الجميع والخطاء وحكم علمهم وشهودهم يسري في كل حال ومقام فمراة شمول
 النسبي اي بالنسبة الى حال غيرهم وليس المقصود منه علم الكمل بكل شيء
 فتدبر ويناسب المقام بذكر كلمات اخر من الاعلام في كلا الوجهين قال
 الشيخ صدر الدين في تفسير الفاتحة على ما حكى عنه ان الذوق الصحيح ط
 النام افاد ان مشاهدة الحق تفتضي الفناء الذي لا يفي معه للمشاهد فضله
 بضبط بهما ما ادرك وفي التحقيق الا تم انه متى شهد احد الحق فانما يشهد
 بما فيه من الحق وما فيه من الحق عبارة عن تجليه الغيبي الذي قبله
 المتجلي له باحدىة عليه الثابتة المتغيية في العلم التي يمتاز بها عن

غيره من الوجه الخاص دون واسطة فاستعد لقبول ما يبدوله من التجليات
 الظاهرة فيما بعد بواسطة المظاهر الصنافية والاسائية وبهذا حصل الجمع
 بين قولهم ما يعرف الله الا الله وقولنا لا يمكن ادراك شئ بما ينافيه ودعوى
 العارف انه قد عرف الله معرفة ذوق وشهود وقولهم المتجلي في الاحدية
 محال مع انفاهم على احديته الحق ودوام المتجلي لمن شاء من عباده من غير
 التكرار للمتجلي ومن عرف سر قرب الفرائض والنوافل وما بيننا في ذلك بنة
 لما او مانا اليه وعلى كل حال فمن مقيدون من حيث استعدادنا ومانا بئنا
 واموالنا وغير ذلك فلا نقبل الا مقيداً مثلنا وبجنا والتجليات الواردة
 علينا ذاتية كانت او اسائية وصفاتية فلا يخلو عن احكام الفيود
 المذكورة انتهى كلامه قال الفرغاني على ما حكى عنه بها علم وشوهد شئ
 من الذات عند تجليه الظاهر والباطن او الجمعي في السهر المجتبى وقرب النوافل
 وتقدم السلوك على الجذبة وسبق الفناء على البقاء حيث يظهر لدى الفتح
 ان الحق المتجلي له لا ادراك العبد المتجلي له في سماع دلي ببصر وفي السهر
 المحبوب وقرب الفرائض وناخر السلوك عن الجذبة وتقدم البقاء الاصل
 على الفناء حيث ينبغي ان المتجلي له آله لا ادراك الحق المتجلي من باب ان
 الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده وعند انتهاء السير والجمع
 بين الحكيم ابتداء وانتهاء حيث يظهر الحالان على التقاقب ارمعا
 من باب ما رميت اذ رميت فعلى كل حال يكون ذلك الادراك والشهود والتجلي

من حيث تعيينه ومشيته وعلمه الا قدس بذاته من حيث واحديتها لامن
 حيث اطلاقها واحديتها تم كلامه قال صدر الدين في النفاث على ما حكى
 ان الجمعية حال حصولها بعد ان لم يكن يوجب حدوث ما لم يكن له وجود
 ويستجلب ذلك ثغين تجلي من مطلق غيب الذات بحسب تلك الجمعية التي
 لها درجة المظهرية لم يسبق حالة ثغين في مراتب الاسماء والصفات فلم يكن
 بتلك الجمعية ولا بما استنبعه علم هذا لو امكن العلم بما يقتضيه كل فرد من
 الاعتبارات والاعيان الثابتة جمعا وفردا من الاحكام والاثار والصفات
 واللوازم التي ستبلس بها لا الى نهايه كيف ويلزم منه امر محال فان من
 جملة الامور المحكوم عليها بالجمعية هو الوجود المطلق الذي لا ثغين له على الانفراد
 تعينا يمكن معرفته او شهوده او ادراك الاحكام والصفات التي يشغل عليها
 على الانفراد وحال افتراجه بشئ رفعة او تدرجيا بالتدرج وهكذا كل واحد
 من افراد كل جمعية من هذا صورة تعلق العلم بالمعلومات المعدومات
 والموجود على نحو كلي وعلى النحو التفصيلي على التعيين والفرق في كل ذلك بين
 علم الحق وما سواه فانهم انتهى كلامه وفهم هذه الكلمات في غاية الصعوبة
 سيما ما في النفاث لاشتماله على اسرار كثيرة وجواهر العلوم وبالجملة قد
 علمت من البيانات المذكورة والكلمات المنقولة ان هذا الذي ذكرنا في
 الوجه الثاني من الامور الكامنة في الحضرة العلمية الازليّة غير الغيب
 الذي استأثره لنفسه ولم يبرز قط الى الشهاده او الى الحضرة العلمية



لسعته وضيئها قال الشيخ الكبير في فتوحاته واما الاسماء الخارجة
 من الخلق والنسب فلا يعلمها الا هو لا ندر لا تعلق لها بالاكوان والى هذه
 الاسماء اشار النبي صلى الله عليه وآله واستأثرت في علم غيبك وما يدل على الوجه
 الثاني ويثبت ويحققه ما في الكافي عن ابي عبد الله السلام ان له علمين
 علم مكنون مخزون لا يعلم الا هو من ذلك يكون البداء وعلم علمه ملائكته
 ورسله فمن نعلمه وفيه ايضا عن ابي عبد الله السلام العلم علمان فعلم عن ابي جعفر
 عند الله مخزون لم يطلع عليه احد من خلقه وعلم علمه ملائكته
 ورسله فما علمه ملائكته ورسله فانه سيكون لا يكذب نفسه ولا
 ملائكته ورسله وعلم عنده مخزون يتقدم منه ما يشاء ويؤخر منه ما
 يشاء ويثبت منه ما يشاء انتهى قال صدر الدين الشيرازي في شرح
 هذا الحديث هذا العلم علمان الاول منها ضوابط كلية و
 دأما في البرزخ العلوي وهي واجبة التكرار في الخارج اي مقتضاها
 تقع منكره معادة الى مثلها لا الى عينها لان اعادة العدم بعينه
 ممنوعة وهي من قبيل كبريات القياس الشرطي من كان كذا وقع كذا
 وهذا العلم بما علمه الله ملائكته ورسله واطلعه عليه وبه يقع
 الانذارات من الانبياء والرؤيا الصادقة التي لا تتخلف عنها مقتضاها
 ومنه امور نادرة الوقوع وهي مما لا يمكن لاحد الاطلاع عليها الا الله
 لا قد تيسر اسباب وقوعها من هذا العالم كالدعوات المستجابة والخوارق
 للعادة وكبعض اعمال الطلسمات والشاخي من العلمين علم حادث غريب
 ليس من قبيل الضوابط الكلية والاحكام الثابتة المتكررة الرفوع مقتضاها
 في الخارج بل من النوارق قوله ثم فعلم مخزون لم يطلع عليه احد اشارة



الى القسم الثاني والمراد لم يطلع عليه احد الا عند وقوعه لانه من الغيب
الذي استثاره به تم ولم يبر زفط الى الشهادة وقوله وعلم علمه ملائكته
اه اى علمهم دائماً لا يختص الاطلاع به بحين وقوعه انتهى الى ما ذكرنا
ينظر قوله فى الاسفار فى ذيل فصل تصحيح القول بنسبة الزرد والابنلاء
اه ولا يمكن العلم به لاحد من النفوس العلوية والسفلية الا من جهة
اله المختصة به لانه مما استثاره لانه ليس فى الاسباب الطبيعية ما يوجب
ولا فى الصور الادراكية والنفوس اللوحية ما يندرج من قبل ولاجل ذلك
ورد فى احاديث اصحابنا الحديث المذكور وبعد الاطلاع على بياننا
السابقة عبارة الاسفار فى كمال الوضوح ولا يحتاج توضيحه الى ما ذكره ^و _{يرد به}
السبزواري بل هو وجه اخر لعدم الاطلاع تدبر وافهم واشكر ولم ارد لم اسمع
هذا البيان لعبارة الاسفار من الاماثلة المنعرجين لكشف معضلاته
ومما حفظنا ظهر وجه خوف الكل وجزعهم وبكا لهم لان الانسان
انا اعتقد ذلك وعلم ذلك علم يقين وشهور تكون نفسه مضرعة
الى الله خائفة لا يقول على شئ من علمه وطاعته وان كان صحيحاً سالماً من
آفة الربا ونحوها فيكون دائماً فى مقام الخشية والنزع متوكلاً عليه لا غير وقد
وضع لل حقيقة البدء وسره النعطار فيه العقول وعجزت عن دركه
القول وكشف لك معنى وسر ما ورد عن معدن العلم والمعارف ومخزن
الرموز والدفائن وهو لو علم الناس ما فى القول بالبدء من الاجرام ففروا
عن الكلام فيه ولا يتنبأ نبي قط حتى يفر لله بحسن البدء اه وغير

ذلك بما هو مذكور في كتب الاحاديث فافهم واغنىم واركب معنا هذا
 ما جمعته من متفرقات كلمات القوم من العرفاء الكاملين ولعمري في هذه
 المجموعه اسرار وحكم من المعارف لا ينالها احد الا بتلطيف السر وتدقيق
 النظر من لم يجعل الله له نورا فما له من نور والله اعلم بمراده ومراد الكل والعقيد
 معقوده بذلك لا بما في فهمي تمت الرسالة المعقوده لبيان المراتب الخمس
 من الاسناد المناله الحكم الامعي مولانا افاميرزا هاشم الرشدي نور الله قلبه
 وعطر الله مضجعه في ١٣٣٢ كعبه العبد الجاني محمد حسين
 الشهير بالفاضل الثوني سنة الف وثلاث مائة واثنين وثلاثين





سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

